

حرکت سبعة من سحر حزنه در مدت ۴۰ سال شریف
برج حزنه در خانه من شریف سال حزنه در حزنه

تفاهیم سید نفوس و دل فریده نهاده جلالت سید سلطان باشنهر و ابرو
عربیه افلاک سید سحر ناصحی بر و سحر افلاک و سحر اسکندریه

الکسندر العربی العطری السرموش الکلاب خرنوب خرنوب
۴۰ ساله ۶۰ ساله ۷۰ ساله ۸۰ ساله طه صولا واکلا

182



کتابخانه مجلس شورای ملی		۲۹۲۱۲
نام کتاب	شجره الیه	
مؤلف		
موضوع تالیف	سفره قضا ۳۹۴۱	۲۵۱۹۵
بازدید شد	۱۳۸۱	۲۸۴۸

بازرسی شد
۱۷ - ۲۲

کتابخانه ملی - فهرست شده
۱۸۲۸

سجود الہیہ مہر اور اس

ما انتشر في السور الاصل الورق غير الوجه من يعرفه عندنا منها

عليك سلام يا من العالم فضله
اذا اوقى الله اعياده
اذا لم يكن في السما منجيا
فما جاز من نبي وتوفيق بعضهم
وفايها الشئ ما هو مثبت
فما اعيانها من العبادات يجوز
بمستند و امر الكثر من غيرها
فان الله لا يخفى سره
الا ان كان الله جل ثناؤه
ما قل كلام الله فما اذا انزل
وقول العبد المذنب و سلام
وما ظنفت قولا لا امان من العالم
وقد كان اهل الكفر بما لا ينف
ولكنما العبد ما كان يذركا
من الامور ما كان يتركه

اما كلامه في امر عليه السلام فهو ما قبل هذا من غير بعد وبدل
فان امر المؤمنين واما المؤمن عليه السلام رب العالمين في قوله الراسخون
فذلك انه لا يزل عالما بما هم تجارته والاسرار وكذا انه ان الله سبحانه جعل الدين
او القلوب تسبح به بعد الوضوء وتبصر بعد العشاء وتنادي بعد الصلاة
ما يرجع في غنى الامور في البرقة بعد السجدة وفي اوقات الفترات عبا واما

الكتاب هو المنهج تأليفه تبارك وتعالى في علوم القرآن
 الرومانية وهي مشتملة على خمس رسائل **الرسالة الأولى** في
 في الفقهات وتقسيم العلوم **الرسالة الثانية** في
 المنطق وإنما تركت لأن الشيخ يريد أن يكون مباحث **الرسالة الثالثة**
 في الحكمة العملية وفي علم الأخلاق **الرسالة الرابعة**
 في **الرسالة الخامسة** في العلم الطبيعي وفيه مقدمة مشتملة
 على بحثين الأول في موضوع العلم الطبيعي **الرسالة السادسة**
 في تعريف اصطلاحات من العلم والاقسام وهي ثمانية **الرسالة السابعة**
 في الامور العامة **الرسالة الثامنة** في اركان العالم **الرسالة التاسعة**
 في التعريف من المراتب **الرسالة العاشرة** في الآثار العلوية والخاصة
 في المحدثات **الرسالة الحادية عشر** في النباتات **الرسالة الثانية عشر** في الحيوان
الرسالة الثالثة عشر في المفردات **الرسالة الرابعة عشر**
الرسالة الخامسة عشر في علم ما بعد الطبيعة
 وهو العلم الآتي وفيه مقدمات اربعة **الرسالة السادسة عشر**
 في الوجود **الرسالة السابعة عشر** في موضوع العلم **الرسالة الثامنة عشر**
الرسالة التاسعة عشر في ان هذا العلم يقتضيه العلم الطبيعي وفيه
 الاقسام **الرسالة العاشرة عشر** في العلم الكلي وفيه مقدمات اربعة **الرسالة الحادية عشر**
 في الوجود والشيء والوجود والامكان **الرسالة الثانية عشر** في المقولات
الرسالة الثالثة عشر في تقسيم الوجود وفيه الحاشية **الرسالة الرابعة عشر**
 في القديم والناو **الرسالة الخامسة عشر** في تقسيم الوجود **الرسالة السادسة عشر**
 اقسام الكيفية **الرسالة السابعة عشر** في العلة والمعلول **الرسالة الثامنة عشر** في الفعل
الرسالة التاسعة عشر في الحوادث والقديم **الرسالة العاشرة عشر** في الواجب والممكن
الرسالة الحادية عشر في الكل والجزئي **الرسالة الثانية عشر** في انما هي والاشياء
 الفصل **الرسالة الثالثة عشر** في محسوس الامور الذهبية والاعينيات العملية
الرسالة الرابعة عشر في العلم الآتي وفيه مقدمات اربعة **الرسالة الخامسة عشر**
الرسالة السادسة عشر في اشياء الواجب **الرسالة السابعة عشر** في وحدة **الرسالة الثامنة عشر**
 في اسماء ومضات **الرسالة التاسعة عشر** في فعله تعالى **الرسالة الحادية عشر** في ترتيب العالم على العلة
 وتساويها وغير تساويها **الرسالة الثانية عشر** في ان الواجب لا يصدر عنه الا الواجب **الرسالة الثالثة عشر**
 في دوران دور **الرسالة الرابعة عشر** في الماديات والصفات **الرسالة الخامسة عشر**
 ترتيب الموجودات **الرسالة السادسة عشر** في مثل الافلاطونية **الرسالة السابعة عشر**

في محسوس العالم المثالي **الرسالة الثامنة عشر** في حقيقة ادراك الواجب
الرسالة التاسعة عشر في تقسيم النفس بعد الفارقة **الرسالة العاشرة عشر** في حقيقة
 حال النفس بعد **الرسالة الحادية عشر** في مباحث النفس والشعر
الرسالة الثانية عشر في الجنة والمشرق

في حاشية
 في حاشية
 في حاشية

الحمد لله على ما هو عليه وموافقا له وشوقا له ونسوة له
تقاسمه ولا ينال غايته وانتهى به ان محمدا عبدا ورسوله بعث بالنبوة
والنبي الانبياء بشرا ونورا وادعيا الى الله تعالى وسرنا حتى الله عليه
واصحابه ما يباح جامع وقطر عام **وقد** هذا رسالي موصوفا
بوسا على النور الالهية في العلوم الخفية الربانية **الرسالة الاولى**
في المعدادات وبقائه القديم والحق في **الفصل**
الاول في صفه الحكيم وشرح احواله المروية **اعلم** ان العلوم الخفية
قد سماها الله على خلاف انوارها واصنافها وبيان اصولها ونورها من العلوم
المخفية والمواهب واجل العطايا والمطالب وانفس الاعمال والكالات وانفس
الذخائر والسعادات واصحاب قواص الله واوليائه واحدا الرب واصحابه
والغاية الالهية بوجه تسميتها واكتب الالهية بفتح طينها والفرق بين النبوة
الى توفيق الرباني وتعمق في فهمه وعلو في المستنيرين توفيق الله لغيره انما هي
وعلى كماله في كماله في قيام العالم العلوي والسفلي وانها هي جميع الموجودات
ليس الا بالحكمة التي هي عين موزنة الموجودات ومما بها انفس في علم الله
النفق والاسرار في سجد الموجودات والاشق من شق الانحلال في علم الله
وافضل الوصف على وقد جاء في الوحي الالهى ومن نوت الحكيم قد اولى جبرائيل
وصا اوحى اليه بلسان الحكيم والموعظة الحسنة وحذره بالحق في الحق في الحق
الى فوجت للحي الى الله باحد الطرق السنية اعني السيرة والمطالعة والمجول وقال تعالى
ولقد انتقم انتقام الحكيم فذكر ذلك في موضع الامتنان عليه وقال وانما الحكيم
يوصف الخطاب فالحكمة موقوفة اعيان الموجودات عليها هي وقصص الخطاب
اشارة الى التسوية عنها بالفاظ بليغة فضيلة وقد وصف الله سبحانه نفسه كونه
الكتب المتواترة بالحكمة من افضل الصفات واعلمها في وصفه بغيره وفيه الاوار
الالهية والنبوية انما هو امر محصيل الحكيم او بافتراض بعض احواله وقد ذكره الله تعالى
في طلاله في الكتب **اعلم** ان الله يحكي خلقه في وافي الخلق اطنى فيما اوتى
اشبه على خلقه في خلقه في خلقه في الكتب العبدية اوتى نفسا يا انساني
نور ربي وقال **صلى** الله عليه وسلم الحكيم ضالة المؤمن فاذا ضل حيث
وصى وقول **صلى** الله عليه وسلم لا توتوا الحكيم فخر اهلها فتكلموا ولا تنصروها
اخبارها في طلبهم وقول **صلى** الله عليه وسلم انما هو فخر منبه اعز من مريد ومن عرف
نفسه فقد عرف ربه وقال **صلى** الله عليه وسلم من عرف الله وكان عليه السلام
اذا كانت النفس لا يحد من اسلم قال يا ارسطاطاليس هذه الامة وموسى تكملة

افضل

افضل عند الله من عباده بسبعين سنة في التفكر في ثواب المعدادات
على وجه مخصوص لينصلي بها الى اذراك المجهولات في **كتاب** رخص عمر بن
الناصر من الاسكندرية سأل عليه السلام عن عجائبها فقال رأت قريبا
تتطلع من سدرون حول وعن يمينه وبعده كورون رجلا يقال له ارسطاطاليس
فقال عليه السلام من باع زمانه كان غيبا فحمله قومه **وقال**
المعلم الاوتوب من لم يكن حكما لم يزل يفتن **وقال** اذا كانت
الحكمة الدنيا وفوائدها في الافق فالحق ما وصفت اليه ممكن الحكيم فان
العرض غيبا حسنة وفداية وغيابة وذهلة وسكينة وبهتة ومحمد ممدودا
في طبقات الجحيم كاد يفتن الجحيم وشاربا من الجحيم **صلى**
صلى الله عليه وسلم في الامام اذ خشت ولم تحس سورة ما ياتي بالذکر
فما خشت في العلم فافتتحت بها **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
كل ذلك لتلك القالات **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
البحث والنظر في العلوم وتوهمات الاعمال الصالحة **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
الزهد ويعبر بان يحصل الاستعداد وانما هي امور المسافر قد خلت عليها
عشت الخمار وطوت الى عالم البوار وزوت الى اسفل ساجدين وما في الخمار
عجبا عن مشاهد الانوار صارت سراج انوار الامور **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
لقد كان في العلم كفاية لمن كان يوقا بقبضه وحيل
ومن اعظم السبل والروية والعناء كونه من ربح وقد ران على ملوهم ما
كانوا يكسبون واصطاد في الاعمال الكسنة فلا يحصل لهم عنها وابن المراهق
والثمن من الصفة اللذنة الثانية التي لا تزول الا بمرور الدهور والانعقاد في
ذباب الاوار والاكوار **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
ان كنت تسمو الى الله وفتنت فانظر الى تلك الفاروق
واحت عليه المنايا ووضعت **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
فاخذ ما في ركني من خور عزب الدنيا الثانية والذرات الزاوية والادوار
الواحدة والفرج العلوي والسرور المستحي كما في من في الانبياء والحقا والاسكندرية
فلم تكن من الدنيا في الاشقام ولا من الدنيا في الاشقام **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
للرجل والانتقال في الخروج عن الدلائل والانتقال فان فعلت ذلك انفسا ولا
اوجبت اضطرارا قبل قيام المومجوم الكبر وقارب الاجل وكذب الاني شعور
لحقا على غير فضيلة اوله **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
لم ارجع الى الله في العلم **صلى** الله عليه وسلم في العلم فافتتحت بها
فاجعل يدك في العلم ما اشارت اليه الانبياء في الكتب المنزلة المأخوذة عن الله تعالى

ويعتقد ان الانسان لو لم يبعث كيف يكون انفس المفسدة بعد موته فقالوا يا محمد انفسه
والله لو لم يبعث كيف يكون التنازع بالالفاظ الزور والصدق الذي لا علم له في الكفر عسطة
وكيف لا يبعث على اني قد كثر من الروضاني والجماع على ما يوفقني في الحكمة في الشريعة
الالهية و انما اقسام الاله الحكيم بعين المنطق من حيث احسنه الله كما
لما ذكرنا قال ان شئ من الرسا اله الثالث من الاطراف والعدل ابيس
السلام على خير الخلائق محمد واله واصحابه
الجن الكفر

[illegible]

المركبة الثالثة في الخلافة والتبليغ والسياسة

[illegible]

الشيء وهو

السادس

[illegible]

[illegible][illegible]

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

وان تيرات الحاصل من العمل الخارج في فاجب لذلك الحاجه الحميمه لئلا اقلها كما استدعاها
 المتعار المطلق والوضع المطلق لا المحصور كثيرا وقدره او تمام معين او متعد وكحصره
 فانه لما لم يكن تلاخط الحصر وتصوره بدونهما لم يكن ان ينسب اليه والاعمال يمكن جعلها الجسم
 قطع النقطه وبذلك لا يمكن ان يحصله بدون ذلك فليس جواز ما له من الحيز منتهى الله والوضع
 فكل ما له الجسم من قطع النقطه لا يجوز منتهى الله الا لما كان له الوضع ومنه كذا في قوله تعالى
 على ما وصفه الجسم اذ لو كانت العبد نفس الجسم من ان ينسب المعلوم الى العبد الجواب فكان يجب
 وكما وجب بالعرفه كسبه العبد ما كان له والى العبد الخارج من الجواب وذلك كذا في حاشي
 خاصه ولما كان خاصه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه
 منتهى منتهى الله الا لما كان له العمل الخارج من الجواب فوجوبه بالعرفه اما ان كان
 الجسم من حيث هو فممنوع ان يكون له افعال خارجيه فممنوعه لئلا اذا انظرنا الى الجسم
 قطع النقطه فكل ما له الجسم من قطع النقطه لا يجوز منتهى الله الا لما كان له الوضع
 الجسم الواحد والعدد واحد فكل ما له الجسم من قطع النقطه لا يجوز منتهى الله الا لما كان له الوضع
 جوده شرع فان كانت ثلثه او اقل من ذلك وان كانت اربعة او اكثر من ذلك وفرد ذلك
 اذا نظرنا الى الجسم من قطع النقطه لا يجوز منتهى الله الا لما كان له الوضع
 يكون وجوبه بالعرفه الا ان السكك الجوابه الجسم منتهى الله لا لا يكون تلاخط من قطع النقطه
 بدون السكك المطلق وجوبه ايضا محصوره لانه غير قطع النقطه فكل ما له من الامور المكنه
 فانه لا يجب ان يكون من السكك لان السكك من الامور المكنه والعدد من الامور المكنه
 المكنه واداء الجسم المكنه لئلا منقطع السكك وجب ان يقطع السكك والجسم السكك من السكك
 طبيعيه واحده من السكك فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه فاشياءه
 ذلك الا خلاصه من الامور المكنه التي كانت وقطعت النقطه فممنوع ان يكون الجسم منقطع
 غير منقطع والواجب عند الاطلاق ان يختلف ما شرعي واحد وهو الضرر في الجسم من قطع
 وهي الصلوات الخديعه من الماده الواحده التي بها يقين الجسم السكك والمقدار هذا خلت فيه
 ان لا يكون الجسم البسيط على الامور المختلفه في السكك الذي لا خلاف فيه من السكك المكنه ان غير
 المكنه يكون فاجب منه قطع في السكك وفي السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 بل لا خلاف ان الجسم من حيث هو الجسم كالحصر المطلق ايقاع السكك الخاص والمقدار
 كذا فانما الجسم لا يقطع الا المقدار المطلق واما المقدار الخاص فله اقصاه الجسم المكنه
 للماده السكك السكك في السكك وليس كذا في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 اقصاه الجسم لئلا انما لا يقطع في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 المقدار اقصى السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك
 في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك في السكك

۱۲۱

[illegible]

هَذَا مَعْرِفَ الْوَعْدِ وَالْمَعْرِفِ

المذهب الاول انه هذا الاممدا ويمر ان يخلو امتدا وجميع افرام
وبين فارغا وقدمال المكملون الى امدا الوالي والمذهب الثاني

6

نعم ان لا ضلالة الا البعد الذي فيه العلم فقط وليس وراءه ضلالة ولا جهلا والاحكام

المذكورة في العالم وهو قد عرفت ان يكون اقل منها من كون خلا او بعض
العاقلين بالكلية او لبعضه في العالمين في مقامات لا يوجد فيها ما سواها

فقال من العبد يا محمدا اهلوا اسم من نعلم انه ليس بقدر ولا شيء واذا اطلب اصل المحلة وجدت الاية المحفوظة عليه

اما العالمون فان ورث العالم هذا لانهم لم يخالصوا
 صلتهم من ذنوبهم اما ان يقولوا بانهم علموا حركته او انه موجود فان يكونه عارضا في
 الملازمة بعده وبقية الحركات المتناهية في الزمان لا يكون له كونه اتم في نفسه واما العالمون

بعضه مذهب الحكما النفقة لئلا يكون قد افسد ما اوف به المالك ثم بعد ذلك فربما
ايجاد له والعدم المحقق لا يمكن فيه ذلك واسما العاقلون بان المالك هو الذي يملك

[illegible]

لو كان موجودا لاجمع على انه اذا اراد الله وحصل فيه انقراضه واصبح في الاقوال والاعمال
قائمة برواؤه عند الحكمة الباطنية لكونه ثم ان الاقسام المتباينة تكون اقرب اليها

أشرف المصنفين و ما قبل الزلا و المصنفين و ما واه نمو مقدار كل ذلك و لا يمكن
 ثم إذا كان طول و عرض و عمق يكون هذا القابل و لكن من نعم من أصح

الحق، بأنه مقدار ما قام بنفسه فقد عرف كونه الله لأنه يمكن فيه زمن الزمان معاً والخلق
مقتصر بالاشارة الحسية والاعتقالية لا يمكن ولا يعرف بعداً فالله هو الله الحسي

هو ما سلك من العلم فافهموا
ثم قالوا وراء العالم خلافه متناه او غير متناه فلو علمتكم العلم ولو لم يكن فان كان في مسائل متناه

فانما يكون من الدين ان يكون الامام لا يبرئ شي ولا يجد سطورا فاولى بولس
الجلالة اني الحق الذي يحيى المحسنين المساعدين المستحقين الجليلين المقيمين وكلهم فانما يكون

[illegible]

و در این کتاب که به نام "تذکره" است، از جمله اشعار و کلامی که در آن آمده است، می توان به موارد زیر اشاره کرد:

10

منه فكل واحد من هذه النقط لو كانت طبيعة مقتضية للاختلال على الحق

[illegible]

ولم يبق من قسطنطين الا نفيه الى ارضه من حيث القيصرة البعيدة لئلا يشكها ويحكمها كما كان اوله
من قبله من اهل ارضه وملكها كما كان من قبله من اهل ارضه

على ان يخلصوا من الخلة لكون موضوع النعم ان النفس الانسانية التي هي
الانسان التي لو كانت اذوا استكملت القيمة الانسانية من غير كمال جسمه

حيث ستر في هذه الاماكن خارج عن الطبيعة الجسميه كما تصور النوعية لتلك الاماكن ولكن قضي
الاتصال الانعكاسي كما يترق في هذه الاماكن في البيت البسيط والصورة وبزمن من هذا ان الحاله

لو كان مخرجها كان طوبى لها فما كان ملافاً فاني قلنا المخرجون لوطوا
العلماء بمعون قول الخلا بما نصاي وجيز بكم لله لا بما السر ان فلي

المحزون **ليرجى** الجدا كان في عظمهم انه من ذنابهم فاذله الله ليعلم العاكفين
فان قالتم وقولوا **بما نرى** فيه صلابه فهو مملأ او كذا للخطيب

وان قدس الله وجهه وان كان قدس وجهه وقدرته فهو على كل شيء قدير
وان قدس وجهه وان كان قدس وجهه وقدرته فهو على كل شيء قدير

[illegible]

الملك باليمن والشمس والقمر تسبحة فا كان مما فعله الملك العبد لله العبد للمسلمين

ومن وصفت العلة وجد المكون في مساجد الرعايا في سبيلهم بالديانة التي بها
ان العاقل لما كان في مساجد الرعايا في سبيلهم بالديانة التي بها

وهو التذوق في الملاءمة بالبطون والمانع من الملاءمة بالامساك ان يكون
الجم من حيث هو اذ هو في الملاءمة بالامساك من حيث هو في الملاءمة

منه ان يكون كما مضى ملائقي الكمال بالكل مغت البعوض بالبعوض كما مضى
من ملائقي الاجسام بعضها ببعض ملائقي ملائقي الكمال بالكل بحيث ان يكون الملائقي

من الملائكة بالاسم والكمال بعد الاكل واحد من الخمسة وعشرة والروح في السماء
التي تسمى البواقي اول من هذا القبيل ان يقول لم لا يجوز ان يكون

وَأَعْرَضْنَا عَنْ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ
وَأَعْرَضْنَا عَنْ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ

من الكيفية الاولى الى الكيفية الثانية **استقالة** الكيفيات
 كسائر يتبع قبل واحد منها في زمان لان الشئ يتبع وجهه في الزمان لا في المكان
 ويخبر الاول في نفسه وما قبله **ان** الاول ثمانية الماهيات
 المتقبل فذلك لا يكون على وجه في الزمان في ذلك
 هو في الوقت والتوهم **ان** يعلم ان الحركة في الزمان
 والماضي عيان عن حيزه ووجه الجسم متصفا بها بعد ان لم يكن متصفا
 فيكون شكل الموضوعية الموضوعية من الحركة
 في السواد والبياض **استقالة** واسا

اتصاف الجسم بالسواد والبياض فامر

مما يمتثل في السواد والبياض اللون

بما نفس متوله الكيف والاسوداد

والا ببقاض بها نفس الحركة

المذكورة في ام الكتاب

في الابن في الحركة الكائنة

التي هي من مكان الى مكان ومن

بالتفكير في نفسه هذا

لا يجد احد استقال الجسم من ابي الى

ابن ومنه الحركة عيانا عن

الاتصال في الجبر الاول الى الجبر الثاني

لا نسب الجبر في الجبر الثاني **واما** الجبر في الزمان

فان كثر ان الكليات لم يتغيروا بها **وعلم** ان الزمان اولى

من تنبته لها **ويبين** ان اياها في الزمان في سواها في تنبته

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

الحار

الحار رتبة عنه سواء كانت **الماضي** في الزمان

من الكليات في الزمان **واما** الجبر في الزمان في سواها في تنبته
 لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

لها **وهي** تبدل نسبة اولا في الزمان بعضها الى بعض والآخر

[illegible]

۱۰

ويك وجع الانوار المسكونة من الدخان والدم على كثره الرياح وفناء الجو والسموم
 ويك وجع الامراض الحارة الباردة وعلى قوة الامطار في الحظوظ ان
 على هذه امور محققة في الاعداد ومروا ولا الاوقنة اللطيفة والكثيفة وفيها على
 على التلويح والروحية والاعلانات العظيمة والكثيرة الحكيمة بين ما يكون فيها من كثر من الاسباب
 لما دونهما من القوة على العمل من الاعداد والاسباب فانه طبيعة التلويح لها القوة في الحظوظ
 والامطار صاحب العلم العظمى ان على التلويح والاسباب ان لا يكون التلويح الطليعة والامطار
 من مخرج على فانه لا يعمل البطيخ في ذلك وقت الامور المختلفة ولم يفر في بعض الامور
 والبركة الواحد من الزمان الطلوس الامور العظيمة من التلويح والامطار
 والنبات بعد ان ياتي بقله كل واحد على التلويح من الاعداد ان يقول ان الامور
 المختلفة توجب حصوله اسوداد من الحمار لا مخرج في بعض من صاحب العلم الاتي ان
 قد فرغ على بعض الامور الطليعة والامطار الامور وتواج كل واحد منها على التلويح
 ويك وجع في اثر الامور الى هذه التلويح المتأخرين وكسب الامور والهم
 فلا يقصر على تاليل كل واحد من الامور الطليعة على الامور او في
 القول في صفة الكثر في الرياح وهو متولد عن الاوقنة
 قد بين من الاشياء المتولدة من الاوقنة الاربعة الرياح وهو متولد عن الاوقنة
 لما دونهما من القوة على العمل من الاعداد والاسباب فانه طبيعة التلويح لها القوة في الحظوظ
 والامطار صاحب العلم العظمى ان على التلويح والاسباب ان لا يكون التلويح الطليعة والامطار
 من مخرج على فانه لا يعمل البطيخ في ذلك وقت الامور المختلفة ولم يفر في بعض الامور
 والبركة الواحد من الزمان الطلوس الامور العظيمة من التلويح والامطار
 والنبات بعد ان ياتي بقله كل واحد على التلويح من الاعداد ان يقول ان الامور
 المختلفة توجب حصوله اسوداد من الحمار لا مخرج في بعض من صاحب العلم الاتي ان
 قد فرغ على بعض الامور الطليعة والامطار الامور وتواج كل واحد منها على التلويح
 ويك وجع في اثر الامور الى هذه التلويح المتأخرين وكسب الامور والهم
 فلا يقصر على تاليل كل واحد من الامور الطليعة على الامور او في

[illegible]

الفصل

الفصل في الثبات في العلم

[illegible]

[illegible]

۱۱۱

[illegible]

وكان في الافق متواراة المصلحة بالادراك فلم قلت انه ولكن عمن وهذا الحق
واما ان يكون له النفس ولا يعني في حق ذاته فقد عرفت صفة في ذات الانفس والحق
ان المذرك كان في العلية كائنا وكمكانه والارض والسموات لا يمكن ان ينطق في ذاته نسبة
كالسبح والحمد والشكر الخ والافعال والاعمال الخ والافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ
الافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ والافعال الخ
كما ان عليهن الخارج واذا اطلعت فاعلم ان اطلعت بالظلمة ونحن نقول ان النفس هي
اشياء كثيرة على كل نوع ونستعمل امور الاخرى لا وجود لها في الخارج ونحن نقول
ومن غير ما بين انواع الموجودات فاذ انفسنا في الخارج ولكن في صورة في عالم
المحسوس ليس بالصوره في محسوس في عالم انفسنا في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
لم يكن ان في صورة في انفسنا ونظروا اليها بغير حس وبغير حواس في عالم المحسوس في عالم
الحس لا يطلع عليه شيء من ذلك وهذا العالم الذي في صورة في عالم المحسوس في عالم
المحسوس والافعال الخ المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
للاطلاع على الحقائق المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
عالم في نهاية العالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
ان كان كل ما يكون ادراكه محسوس في الذات المحسوس وان كان في حواسه وكان ذات المحسوس في
لذا ان يكون في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
الادراك في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
المحسوس في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
بالعالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
فانه لما كان قد علم ان الادراك هو انفسنا في عالم المحسوس في عالم المحسوس في عالم
مستلما في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
لذا ان يكون في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
المحسوس في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
شبه واحد في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
يكون النفس اما مدرك لما لا يشاهد او ان لا يكون مدرك في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
وون البعض لما في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
المحسوس في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
المحسوس في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
والادراك في حواسه في ذاته وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته
ان ان يجمعها العوالم البدئية وان كان في حواسه في ذاته فان كان في حواسه في ذاته

[illegible]

و سئلوا ان الله سبحانه وتعالى ان هذه الكتب من الراس الاستغفار من الذنوب
 ومن استغفر الله بغيرها لم يمسح له من ذنوبه شيئا ولا يمحوا له من ذنوبه شيئا
 مستغفرا ما كان له من ذنوبه ولا يمحوا له من ذنوبه شيئا ولا يمحوا له من ذنوبه شيئا
 احد من كل من ولا يمحوا له من ذنوبه شيئا ولا يمحوا له من ذنوبه شيئا
 فغيره عن العلم الاول واستغفر الله بغيرها لم يمسح له من ذنوبه شيئا
 في المحرم من خلافه لغيره من الكتب والرسائل وعلى القضاة من اهل الجوارح في حق
 من جلا من العبيد وبهذه من العواصم وادخلها في العواصم
 ثم الكتاب في العشر الاول من شجرات من اهل بيتها بالعلم والفضل

في الكتاب في العشر الاول من شعبان من سنة خمس مائة وثمانين واربعمائة
والصالحين والسلام على ائمتنا الانس والانس
محمد المصطفى من بن علي بن ابي طالب وعلي
الهدى وعترته ذوي الكرم
والاجل

محمد المصطفى بن علي بن عثمان وعلى
الدين وعقده دوى الكرم
والايمان

من الممكن ان يكون اشياء في نفسه على غير ما هي عليه في الخارج فان اشياء الكون
على ما لا يكون كما سأل البشير والمدرسة او الاقدم على ذلك لما لا يكون
حركات الممكن كما ذكرنا في نفس واحد فلو كان مختلف كون الشيء في
وكون الحركة فيه وكون الشيء في الحركة والحض لا يتغير بكونه وانما
فيمكنك بما عظمناك من هذا البحث ان تطرف في واحد من المواضع التي
فيها لفظ في موضعها او لفظا حقيقة بعد موطنه ان لا يكون معنى
اذا عرفت **فصل** في قول بعضهم انه غلط في كون ان الحاصل
بالفكر في كون الشيء في الاسم والشيء في الزمان والمكان فان الحاصل في
بالفكر في العام وكذا في الشيء في الزمان والمكان وتكون في الشيء في الزمان
غضا عن كون الشيء في المكان والحض الى من انما لا يكون غضا عن كون
من غضا عن كون الشيء في الحركة في المكان كالتوابع في السواد والحيوانية
في الانسان فانها سائر في زمانها والشيء في زمانها **فصل** في كون
السواد والاشياء في نفس الحقيقة والحيوانية في نفس الحقيقة
فصل في كون الاشياء في نفس الحقيقة والحيوانية في نفس الحقيقة
اننا نشأ ان لفظ في في العقل مشترك واللفظ المشترك لا يحتاج
الى خاص معنوي في نفسه مما لا يكون في اللفظ لانه ليس في نفسه ولا معنى عام
والما الذي يحتاج الى ذلك في الاسم ان المعنوي لا يحتاج الى هذا لانه
العبارة المحركة المحركة **فصل** في اللفظ المشترك في نفس الشيء المعنوي
بغيره اما اللفظ او معنوي والذي ذكر في شرح الوجود في حق ما سألنا في حاله
كغيره لفظ في معنى وكذا في الرسم ويكون العبور المحرك فيه كما نلاحظ
والفهم على سبيل المسألة وبما ذهب قوله في نفس اللفظ من جهة
اليه لان ما لا يمكن ان لا يشي بكلمة في شيء **فصل** في كون
غيره ان يكون في سنة واحدا في معنى اللفظ في السواد والحيوانية في الانسان
فانه لا يمكن ان لا يشي في الحيوانية لان في نفس اللفظ في السواد والحيوانية
لكنها فيهما **فصل** في الاول الذين سبغوا ارسطو فاما كانوا
يتولون الموهوب الموجود في معنى والعرض هو الموجود في الجمل والمعل
الاول هو الذي يتولد **فصل** في كون الموهوب لاني موضع والوجود في
في الموضع **فصل** في كون الموهوب في كون الموهوب في كون الموهوب في كون الموهوب
فان الوجود الذي يكون في اللفظ هو حاصل في حق كذا في حق كذا في حق كذا
ومعنى سبغوا في اللفظ هو حاصل في حق كذا في حق كذا في حق كذا
ليس في موضع ان كان في حق كذا في حق كذا في حق كذا
من جهة وان لم يكن كذلك هو الموهوب المحرك في الحاصل فاما ان سبغوا بالاصح
فليس كذلك في العرف او لا يتعلق بها اصلا فالاول هو النفس والاشياء

العقل

من الممكن ان يكون اشياء في نفسه على غير ما هي عليه في الخارج فان اشياء الكون
على ما لا يكون كما سأل البشير والمدرسة او الاقدم على ذلك لما لا يكون
حركات الممكن كما ذكرنا في نفس واحد فلو كان مختلف كون الشيء في
وكون الحركة فيه وكون الشيء في الحركة والحض لا يتغير بكونه وانما
فيمكنك بما عظمناك من هذا البحث ان تطرف في واحد من المواضع التي
فيها لفظ في موضعها او لفظا حقيقة بعد موطنه ان لا يكون معنى
اذا عرفت **فصل** في قول بعضهم انه غلط في كون ان الحاصل
بالفكر في كون الشيء في الاسم والشيء في الزمان والمكان فان الحاصل في
بالفكر في العام وكذا في الشيء في الزمان والمكان وتكون في الشيء في الزمان
غضا عن كون الشيء في المكان والحض الى من انما لا يكون غضا عن كون
من غضا عن كون الشيء في الحركة في المكان كالتوابع في السواد والحيوانية
في الانسان فانها سائر في زمانها والشيء في زمانها **فصل** في كون
السواد والاشياء في نفس الحقيقة والحيوانية في نفس الحقيقة
فصل في كون الاشياء في نفس الحقيقة والحيوانية في نفس الحقيقة
اننا نشأ ان لفظ في في العقل مشترك واللفظ المشترك لا يحتاج
الى خاص معنوي في نفسه مما لا يكون في اللفظ لانه ليس في نفسه ولا معنى عام
والما الذي يحتاج الى ذلك في الاسم ان المعنوي لا يحتاج الى هذا لانه
العبارة المحركة المحركة **فصل** في اللفظ المشترك في نفس الشيء المعنوي
بغيره اما اللفظ او معنوي والذي ذكر في شرح الوجود في حق ما سألنا في حاله
كغيره لفظ في معنى وكذا في الرسم ويكون العبور المحرك فيه كما نلاحظ
والفهم على سبيل المسألة وبما ذهب قوله في نفس اللفظ من جهة
اليه لان ما لا يمكن ان لا يشي بكلمة في شيء **فصل** في كون
غيره ان يكون في سنة واحدا في معنى اللفظ في السواد والحيوانية في الانسان
فانه لا يمكن ان لا يشي في الحيوانية لان في نفس اللفظ في السواد والحيوانية
لكنها فيهما **فصل** في الاول الذين سبغوا ارسطو فاما كانوا
يتولون الموهوب الموجود في معنى والعرض هو الموجود في الجمل والمعل
الاول هو الذي يتولد **فصل** في كون الموهوب لاني موضع والوجود في
في الموضع **فصل** في كون الموهوب في كون الموهوب في كون الموهوب في كون الموهوب
فان الوجود الذي يكون في اللفظ هو حاصل في حق كذا في حق كذا في حق كذا
ومعنى سبغوا في اللفظ هو حاصل في حق كذا في حق كذا في حق كذا
ليس في موضع ان كان في حق كذا في حق كذا في حق كذا
من جهة وان لم يكن كذلك هو الموهوب المحرك في الحاصل فاما ان سبغوا بالاصح
فليس كذلك في العرف او لا يتعلق بها اصلا فالاول هو النفس والاشياء

نفس الاشياء في نفس الحقيقة والحيوانية في نفس الحقيقة

وحقيقة الحال وقرب من حقيقتها ونوعيتها وواحدة في مبدئها فكل من يتصور
 الاقداد منها كبريل الاصل بها وعلى التبع والامتداد والاعتداد والروضة
 امور على حد القول بها الا ان السطح لا يكون حيزا مائلا ولا يكون السطح
 وانما منقوشة في حيز واحد ان يكون بعضها مائلا على بعض الحيز
 كانت الحيز من غير مبدئ الاصل وليس كذا وانما هو حيز واحد
 ولا يمكن ان يكون في اول الطبيعة وبوقت من ان السطح لا يكون
 قد يكون ذلك بمعنى الزمان فيكون في حيزين وقد يكون في مائلا وكذا
 متعللا يمكن ان يكون حيزا في حيزين من باب ان في حيز واحد
 الى الخط الواحد بالعدد لا يكون موضوعا في استقامة والاختلاف
 وكذلك السطح الواحد لا يمكن ان يكون موضوعا في الطبيعة والمعبود وكذا اذا
 لم يتغير في الحيز الذي كانت عليه الا بالعدد لا يكون السطح من حيز واحد
 والاسطح المقترب سطح او بالتحسين ثم ان الحيز اذا كان الحيز فالحيز
 لا يمكن ان يتغير في الحيز الذي كان عليه في اصل الحيز ولا يتغير فيه
 الا في الحيز الذي لا يتغير في الاصل الا في الحيز الذي لا يتغير في الحيز
 الا في الحيز الذي لا يتغير في الاصل الا في الحيز الذي لا يتغير في الحيز
 الاول حيزا في حيزين من باب ان في حيز واحد في حيزين من باب ان في حيز واحد
 القواعد المستترة التي لم يزل الاختلاف الذي بين الخط المستقيم والمستقيم
 والذي بين السطح المستقيم والمستقيم وانما هو بالقياس في **الحق**
 الاختلاف الواضح بالاستقامة والاستقامة لا يكون في الحيز
 فان الموضوع قد يكون نوعا واحدا في الاستقامة والاستقامة في حيز
 بعد تباين الحيز موضوع واحد بالعدد لا يكون في الاختلاف في حيز
 الموضوع النوع او الحيز فاما ان يكون لازمه لسطح ما هي الخط او السطح
 لازم الما هي حيز ان يتغير في احادها كما كانت السطح في الخطوط المختلفة
 بالاستقامة والاستقامة وليس كذا وانما هو يكون لسطح عارض في لازم
 وكان يتغير في حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 الاستقامة والحيز الذي استند اليه في حيز واحد بالعدد او سطح واحد
 بين الخط المستقيم والمستقيم والسطح المستقيم والمستقيم ان يكون الاختلاف
 التي تختلف بها الاكواع في **المقصود** الذي استند اليه في حيز واحد بالعدد
 لوجوه الطبيعة المستقيمة بحيث لا يمكن لها الطبيعة المستقيمة مع ذلك المستقيم
 يكون المستقيم مع تلك الطبيعة المستقيمة مع ذلك المستقيم مع ذلك المستقيم
وأقول وذكر الشيخ الا انه ان سدا يعني على ان الموضوع في حيز واحد

سلكه

يعرف ان الحيز لا يكون حيزا في حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 والسطح المستقيم والمستقيم والسطح المستقيم والمستقيم ان يكون الاختلاف
 بعض الحيز من السطح او كونه في حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 كما ذكر في السطح المستقيم ان الحيز المستقيم بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 بعض حيز من الحيز المستقيم في السطح كما قلت في الخط المستقيم والمستقيم في حيز واحد
 المستقيمة من حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 حيزه كما حيزا في حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 كانت الحيز من غير مبدئ الاصل وليس كذا وانما هو حيز واحد
 ولا يمكن ان يكون في اول الطبيعة وبوقت من ان السطح لا يكون
 قد يكون ذلك بمعنى الزمان فيكون في حيزين وقد يكون في مائلا وكذا
 متعللا يمكن ان يكون حيزا في حيزين من باب ان في حيز واحد
 الى الخط الواحد بالعدد لا يكون موضوعا في استقامة والاختلاف
 وكذلك السطح الواحد لا يمكن ان يكون موضوعا في الطبيعة والمعبود وكذا اذا
 لم يتغير في الحيز الذي كانت عليه الا بالعدد لا يكون السطح من حيز واحد
 والاسطح المقترب سطح او بالتحسين ثم ان الحيز اذا كان الحيز فالحيز
 لا يمكن ان يتغير في الحيز الذي كان عليه في اصل الحيز ولا يتغير فيه
 الا في الحيز الذي لا يتغير في الاصل الا في الحيز الذي لا يتغير في الحيز
 الاول حيزا في حيزين من باب ان في حيز واحد في حيزين من باب ان في حيز واحد
 القواعد المستترة التي لم يزل الاختلاف الذي بين الخط المستقيم والمستقيم
 والذي بين السطح المستقيم والمستقيم وانما هو بالقياس في **الحق**
 الاختلاف الواضح بالاستقامة والاستقامة لا يكون في الحيز
 فان الموضوع قد يكون نوعا واحدا في الاستقامة والاستقامة في حيز
 بعد تباين الحيز موضوع واحد بالعدد لا يكون في الاختلاف في حيز
 الموضوع النوع او الحيز فاما ان يكون لازمه لسطح ما هي الخط او السطح
 لازم الما هي حيز ان يتغير في احادها كما كانت السطح في الخطوط المختلفة
 بالاستقامة والاستقامة وليس كذا وانما هو يكون لسطح عارض في لازم
 وكان يتغير في حيز واحد بالعدد او سطح واحد كذا في حيز واحد
 الاستقامة والحيز الذي استند اليه في حيز واحد بالعدد او سطح واحد
 بين الخط المستقيم والمستقيم والسطح المستقيم والمستقيم ان يكون الاختلاف
 التي تختلف بها الاكواع في **المقصود** الذي استند اليه في حيز واحد بالعدد
 لوجوه الطبيعة المستقيمة بحيث لا يمكن لها الطبيعة المستقيمة مع ذلك المستقيم
 يكون المستقيم مع تلك الطبيعة المستقيمة مع ذلك المستقيم مع ذلك المستقيم
وأقول وذكر الشيخ الا انه ان سدا يعني على ان الموضوع في حيز واحد

والا فلو كانت متوالتين وليكن اذا عطف الجوهر ما عطف الجوهر وانما عطف الجوهر على
 الذي عطفه انما هو نفس الصورة الجوهرية في هذا القول لظهوره في هذا القول
 من جهة احوالهم فقال الشيخ محرم الشافعي من جهة الوجه فان الصورة المتعدي من الجوهر
 صالحة في حق وهو العقل وهو غير متقدم شكل الصورة ولا يفرق بطلانها عنه فلا يكون جوهر
 بل الصورة العقلية شأن الجوهر وشأن الجوهر لا يكون نفس الجوهر **اذ لم يكن**
 على من الصورة العقلية المتعدي من الجوهر ان يكون معناه ان الذي يلحقه في الخارج الذي يكون
 الصورة متوالتين عليه في الاخرين فهو الا ان نفس الصورة العقلية المتعدي من الجوهر
 وبسببها يتحقق في نفس الجوهر فان الجوهر هو امر اعتيادي لا صورته في الاعيان و
 نعم نفس الجوهر ان الكيفيات العقلية والافعال لا وجود لها في الخارج وهذا
 من قبيل كمال الجوهر فاني لم ابرهن اذ هو امر لا وجود له في الخارج وهذا
 فانما يسمي ان المتعدي نفس الساتر وكونه غير متوالتين في الجوهر فيكون كماله
 محضاً وكونه نفس الجوهر ان الشكل نفس اللون وهو ما قاله لوجوبه الاول
 ان عمله من الاشياء حكام قد ينفق في الاشكال ويختلف بالالوان ولم يفرق بينه وبين
 يكون المتعدي من الجوهر في الجوهر فيكون لونه في اللون هو نفس الشكل والاشياء
 العكسية لها اشكال وهي اعظم الاجسام وكان يجب ان يكون اشكالها اولاً بالروية
 من جهة الاشكال وليس كذلك **الشكل** لونه في اللون نفس الشكل وكان يجب
 عند كمال الشكل بالذات ان نفس لونه لا ينفك عنه اذ كانا واحد الا ان يكون في الجوهر
 محتمل لان الشيء الواحد من جهة واحدة من جهة واحدة وكذا في الجوهر في الجوهر
 الاول فها قد بين ان **الاشكال** ان الجوهر لا ينفك عنه لانه في الجوهر نفس اللون
 ما في لونه من يفرق ان نفس الاشكال في الجوهر لونه في الجوهر لونه في الجوهر
 فكان يجب ان يكون من الاشكال نفساً وكان كان بين الالوان وليس كذلك في
 الاشكال غاية التعدي كما يكون من السواء والبياض فالجواب انها متعديان
 وان شرطاً في ان الاشكال والكيفيات الجوهرية انما هو الالوان وبهذا البيان بين
 ان باقي الكيفيات غير الشكل فاني قد بينت من الاجسام قد ينفق في الاشكال ويختلف
 في الطعوم والذوايح والكيفيات الجوهرية ولو كانت نفس الشكل ولو كانت نفس
 الكيفيات الجوهرية نفس الشكل لكان المبرك بالنفس نفس المبرك بالبياض فكيف اذا
 رأينا ان من نفس لونه في الجوهر في الجوهر في الجوهر في الجوهر في الجوهر في الجوهر
 ان الجسم الواحد يتغير بالبيضاء ويختلف بالحمرة مع بقا جفينة ووضوئها ومع كونه في
 الطبيعة غير متغير ولا ينفك عنها فها هي من الكيفيات الجوهرية في الجوهر في الجوهر
 وبعض المبركات الخارجية من الساتر التي فيها للقدسيان في الجوهر في الجوهر في الجوهر
 الجسم من ان الساتر الذي يركب منها فبطلان من قال بان الشئ في المبركات يكون كالنفس

الارض

الارضية والبيوت الكيفيات الجوهرية ورغم بعض الناس ان الكيفيات الجوهرية
 وجودها في الكيفيات وانما هي في المعارف كما عطفها على الكيفيات الجوهرية
 عليه ان المحركات العقلية على رايه علومها صورته في الكيفيات فيكون
 الاخرى التي لها اوقات كلفيات مع انه لا يكون كل واحد منها ذا وجود في نفسه يكون
 الواحد منها العدم وليس بمراد فلو لم يكن الكيفيات الجوهرية وجودها في الكيفيات
 ان الكيفيات الجوهرية **الحجج** على ان الكيفيات الجوهرية وجودها في الكيفيات
 منها حقيقة في الجوهر او لو استغنى السواء والبياض والشكل فها هي
 عن الجاهل فاما انفس الاشياء الباقية الا ان يكون في الجوهر في الجوهر في الجوهر
 مقصود بالذات والوجود وانما في بعض ان يكون كل واحد من هذه الاشياء الجوهرية
 في جوهره وتفرقها من الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 هذا انما هو في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 بالاسرار والبياض في السواء والبياض وجودها في الكيفيات الجوهرية في الجوهرية
 في **الحجج** في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 يمكن ان يكون في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 ومن شأنه في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 لذاته في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 عن الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 الى هذا السطر بعد ان عرفت ان الطبيعة الواحدة لا تنقسم الى الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 عنها اذ في هذا الفهم بعض منها في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 وايضا قد ينفق في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 لونها في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 احب ان كان في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 المقدار والجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 لا يدخل في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 هذا خلاف وانما اذا كان في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 سواها في نفسه وقد فرغنا من سواها من اختلف وقد بينت في جوهرية في الجوهرية في الجوهرية
 على السواء الواحدة من فها هي متباينة كما يكون الشكل في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية

الارضية والبيوت الكيفيات الجوهرية ورغم بعض الناس ان الكيفيات الجوهرية وجودها في الكيفيات وانما هي في المعارف كما عطفها على الكيفيات الجوهرية عليه ان المحركات العقلية على رايه علومها صورته في الكيفيات فيكون الاخرى التي لها اوقات كلفيات مع انه لا يكون كل واحد منها ذا وجود في نفسه يكون الواحد منها العدم وليس بمراد فلو لم يكن الكيفيات الجوهرية وجودها في الكيفيات ان الكيفيات الجوهرية الحجج على ان الكيفيات الجوهرية وجودها في الكيفيات منها حقيقة في الجوهر او لو استغنى السواء والبياض والشكل فها هي عن الجاهل فاما انفس الاشياء الباقية الا ان يكون في الجوهر في الجوهر في الجوهر مقصود بالذات والوجود وانما في بعض ان يكون كل واحد من هذه الاشياء الجوهرية في جوهره وتفرقها من الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية هذا انما هو في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية بالاسرار والبياض في السواء والبياض وجودها في الكيفيات الجوهرية في الجوهرية في الحجج في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية يمكن ان يكون في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية ومن شأنه في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية لذاته في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية عن الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية الى هذا السطر بعد ان عرفت ان الطبيعة الواحدة لا تنقسم الى الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية عنها اذ في هذا الفهم بعض منها في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية وايضا قد ينفق في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية لونها في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية احب ان كان في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية المقدار والجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية لا يدخل في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية هذا خلاف وانما اذا كان في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية سواها في نفسه وقد فرغنا من سواها من اختلف وقد بينت في جوهرية في الجوهرية في الجوهرية على السواء الواحدة من فها هي متباينة كما يكون الشكل في الجوهرية في الجوهرية في الجوهرية

وهو المتأخر فقدم الزمان انما هو بالعلم على ما ذكرناه **في كماله** ان يكون
 الزمان مقوما على الزمان بالزمان والالزم ان يكون للزمان زمانا اخر
 وهو محال فلا بد وان يكون تقدم او الزمان المنزوعه بعضها على بعضها
 الغير هو تقدم او التالى على المتأخر فوجب ان يعلم ان تقدم او الزمان او الزمان
 المودعه بعضها على بعض انما هو بحسب التوضيح العقلى والاولى واحد منهما
 ما كلفه من واحد لا فخر له اصلا لتقدم البعض على البعض فظهر
 تقدم الزمان على الزمان بالعلم واسم تقدم الذات على الذات كمرسى على مرسى
 على مرسى وعلمها السلام مثلا فهو جازم فان التقدم والتأخر كالحقيق انما يكون بين
 اما بين الالزام ان التقدم بالزمان له مدخل في وجود الترتيب المتساوي كالأول
 بالنسبة الى اللاحق فتخرج خاصية هذا التقدم الى التقدم الذي هو بالعلم **في كماله**
التقدم الذي هو بالعلم وان كان متوقفا الى المكان فتخرج
 ايضا الى التقدم الزماني فانه اذا قيل الجديته قبل مكة فليس يمكن باعتبار
 ذاتها والمكان على ذلك انما يكون بالنسبة الى الذات من بعد ذلك الى الترتيب فيكون
 معنى هذا التقدم ان الزمان وقول المتأخر من بعد الى الذي قبله زمانا فيقول
 الى مكة واسما بالنسبة الى التاخر من الترتيب الى بعدا وفيالحسب يكون قد قيل الجديته
 فالحقيقة التقدم من الزمان حقيقة ومن المكان حقيقة **في كماله**
 التقدم بالنسبة اليه يجوز لان خاصية ترجع الى التقدم الزماني او المكان
 المكان كما عرفت برجع الى الزمان لان الخاصية تقدم في الترتيب في الزمان
 الشرط فيرجع الى التقدم الزماني الا ان العنصرية كما كانت سببا لتقدمه في المكان
 وفي الشرط في الامور للجهة هي ذلك باسم التقدم بالترتيب الخلال الاسم السبب على
 المسبب فكل من هذا الترتيب ان التقدم فالحقيقة انما هو بالعلم سواء كان بالعلم
 او بالذات وان التقدم بالترتيب انما يكون بالترتيب والاولى كالحسب كالتقدم
 ببعض الناس **في كماله** عن المكان بالكلية اذ لم يكن عينه وبين شي تقدم
 او تاخر زمانا كزمن مثلا لمزم ان لا يكون كما حكا في كل ما ليس زمانا في لا يصدق عليه
 التقدم والتاخر والمعية بالنسبة اليه والشبهات الا ان تصدق عليها المعية الزمانية
 تحت ان يكون زمانا من كان الكثرين يكونان في في الوضع والمكان يجب ان يكونا مكانا
 الا ان المعية المجانية للترتيب ان يكون من الترتيب من وجه الوجوه لا يتصور اجتماع زمانا مكانا
 واحد ونزج ان يكون فيها معية زمانية من وجه الوجوه وبعض الاحكام
 يكونان معا بالنسبة الى الالزام من تقدم او خلف او يكون احدهما متوقفا على الآخر بالنسبة
 الى الالزام من جهة الترتيب او العباد الاحكام البسيطة الكلية لا معية فيب
البحر الثاني في ان الوجه

من

ينقسم الى واحد وكثير **في كماله** الوحد والكثرة من الامور بالعلم الى الالزام الى
 تعريف معنى اورتى والواحد لا ينقسم من الجهة التي هو بها واحد وان ينقسم من جهة اخرى
في الواحد اما ان لا يكون مقبولا على كثرته او يكون مقبولا على كثرته
 كشيء الى كثرته فهو واحد وان لا يكون مقبولا على كثرته فهو واحد وان كان مقبولا على كثرته
 ان لا يكون مقبولا على كثرته او يكون مقبولا على كثرته والواحد لا يكون مقبولا على كثرته
 فهو الواحد وان لم يكن روي فهو الواحد المطلق **في كماله** ان
 لم يكن مقبولا على كثرته الى الالزام القديم من جهة الالزام وان المقدم هو العقل المقدم الى كثرته
 والعقل باعتماد وقوله تحت الجديته **في كماله** ان كان الواحد مقبولا على كثرته فان لم يكن
 مقبولا على كثرته فهو الواحد بالانضمام والمواضع لا كثرته فله بالنسبة الى كثرته كالحق
 الواحد والسطح الواحد والوجه الواحد الحاشية الا ان كان مقبولا على كثرته فله بالنسبة الى كثرته
 لا يكون اولا وانما هو بالنسبة الى كثرته والاولى هو التركيب الحقيقى وانما هو الذي
 تجاوزت اولا وانما هو بالنسبة الى الواحد بالانضمام كالحسب الواحد المركب من اولا
في كماله ان كان الواحد مقبولا على كثرته او كان مقبولا على كثرته او كان مقبولا على كثرته
 وكما شئ بالاصطلاح الشرطى وان الشرط لا يترتب ما هو قديم من ذلك وبنار اوله وعلوه
 علوه من ربه ما ربه كشيء ما ربه **في كماله** **اما على الطبيعى** فاما الطبيعى
 طبيعى كالبدينى الواحد المركب من الاووال الحاشية بالحقيقة كالحقوة العلم والحق فالحقيقة
 بالنسبة الى ما يتوقف بخلاف الطبيعى والواحد بالعلم الواحد واما على كماله الواحد فله
 الواحد او شيئا **في كماله** **اما اذا كان** الواحد متوقفا على كثرته
 فكل من ان يكون جهة الوحدة فكل جهة الكثرة فلا يكون اما ان يكون جهة الوحدة متوقفة
 على كثرته او لا يكون فان كانت متوقفة على كثرته فان كانت متوقفة على كثرته فكل جهة الوحدة
 بالعلم فكل جهة الكثرة فان كان منها اختلاف في بعض الذاتيات وان لم يكن منها
 فهو الواحد بالنسبة وان كانت متوقفة على كثرته فان كان جهة الوحدة متوقفة على كثرته فان
 بالعلم فكل جهة الكثرة وان كان الاقسام فكل جهة الكثرة او كانت جهة الوحدة متوقفة على كثرته فان
 لم يكن متوقفة على كثرته اما ان يكون من عوارض الكثرة او لا فان كانت جهة الوحدة
 من عوارض الكثرة فاما ان يكون محلات عارضة لموضوع متغير كقولك هذا المكان
 هو الفاضل او يكون محلات عارضة لموضوع نوعي كقولك الالزام هو الفاضل او يكون
 موضوعات محلات واحد كقولك السطح هو القطر وان لم يكن جهة الوحدة من عوارض الكثرة
 فهو الذي تعالى في شأله ان ينسب النفس الى البدن كشيء المكاني كالحقيقة والمكان الى السقف
 فكل جهة الوحدة منها عارضة ولا متوقفة على كثرته كقولك هذا المكان هو الفاضل
 البدن والحقيقة والسقف ووجه هذا الواحد انما في الشبه المطلقة وان كان الانسب
 في الشبه التي هي اما ان يكون بالنسبة الى واحد او كقولك على كثرته والواحد بالعلم او بالنسبة

غير الحقيقى

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

